Biannual Research Journal
AL-IDAH
Published by
SHAYKH ZAYED ISLAMIC CENTRE
UNIVERSITY OF PESHAWAR
PESHAWAR PAKISTAN
ISSN (Print) : 2075-0307
ISSN (Online) : 2664-3375
OPEN ACCESS
شعبہ ای تحقیقی مجلہ
الإیضاح
مرکز الشیخ زاید الاسلامی جامعہ پشاور
www.al-idah.pk
VOL.:43 ISSUE:I
JAN-JUN 2025

علاقات معنوية متنوعة بين العمدة والفضلة في الجملة العربية

Various Semantic Relationships between the Core and the Adjunct in the Arabic Sentence

Issue: *https://www.al-idah.pk/index.php/al-idah/issue/view/42*
URL: *https://www.al-idah.pk/index.php/al-idah/article/view/940*
Article DOI: *https://doi.org/10.37556/al-idah.043.01.0940*

Author (s):
Fouzia Mir Taj
Assistant professor Department of linguistics, Faculty of Arabic, International Islamic University Islamabad, Email: fouzia.mir@iiu.edu.pk
Nargis Nazir
Assistant Professor Department of Translation & Interpretation, Faculty of Arabic, International Islamic University Islamabad, Email: nargis.nazir@iiu.edu.pk

How to Cite **:** *Fouzia Mir Taj and Nargis Nazir 2025. Various Semantic Relationships between the Core and the Adjunct in the Arabic Sentence. Al-Idah . 43, -1 (Jun. 2025), 176 - 201.*

Publisher **:** *Shaykh Zayed Islamic Centre, University of Peshawar, Al-Idah . 43, -1 (Jun. 2025), 176 - 201.*

Article History:

Received on:	***19 – April - 2025***
Accepted on:	***07 – June - 2025***
Published on:	***30 – June - 2025***

This work is licensed under a Creative Common Attribution 4.0 International License
Author(s) declared no conflict of interest

Abstract & Indexing
Islamic Research Index
Australian Islamic Library
Crossref
DOAJ Directory of Open Access Journals
International Scientific Indexing
Index Copernicus International

Abstract

This study explores the various semantic relationships between the core (ʿumda) and adjunct (faḍla) components in Arabic sentence structure. By classifying grammatical elements into essential and secondary parts, the research aims to identify the central constituents of the Arabic sentence and examine their semantic and syntactic functions. The analysis highlights how these components interact to form meaningful and coherent expressions within the framework of Arabic grammar.

Keywords: *Semantic relations, core elements, adjunct elements, Arabic syntax, sentence structure, grammatical components.*

بسم الله الرحمن الرحيم

ملخص

يهدف البحث إلى التعرف على "علاقات معنوية متنوعة بين العمدةِ والفضلةَ في الجملة العربية". حيث إن العناصر النحوية قد قسمت إلى العمدة والفضلة ،ويكشف عن العناصر المركزية في الجملة ، وكذلك يقوم البحث بالتعرف على وظيفة هذه العناصر على مستوى الدلالة والتركيب .

الكلمات الدالة: علاقة معنوية ، العمدة والفضلة، الجملة العربية.

تمهيد

تعريف الجملة:

معناها لغة:

هي مأخوذة من "جَمل" والمراد تجَمع وعظَم الخلق. أما الجملة فهي: "جماعة كل شيء بكماله وهي واحدة الجمل".(١)

اصطلاحا:

الجملة كلام مركب تركيبيا اسناديا أي الجملة عبارة عن مركب من كلمتين أسندت أحداهما إلى الأخرى سواء أفاد. مثل: زيد قائم أو لم يفد مثل "إن يكرمني" (لأنها تفيد بجواب الشرط) فبذلك تكون الجملة أعم من الكلام.(٢)

فالجملة "ما تركب من كلمتين فصاعدا بشرط الإسناد أفاد أم لم يفد.(٣)

الجملة عند النحاة القدّمى:

ا لجملة غالباً عند النحاة الكلام المركب من كلمتين أسندت إحداهما إلى الأخرى سواء أكان ذلك الإسناد بين الاسمين. نحو: زيد أخوك أو بين الفعل والاسم، نحو: ضرب زيد أو بين الاسم والفعل نحو: زيد ضرب.

والجملة عبارة عن الفعل والفاعل، مثل: جلس أحمد وعن المبتدأ وخبره نحو: زيد قائم أو ما كان في منزلة أحدهما. (مثل الفعل المبني للمجهول ونائب الفاعل والصفات).[٤]

فالكلام كل لفظ مستقل بنفسه مفيد لمعناه والكلام هو الذي يسميه النجاة "الجملة" و"الجمل" نحو زيد أخوك وقام مُحَمَّد فكل لفظ في الجمل استقل بنفسه وكل كلمات أفادت فائدة حسن السكوت.[٥]

فالجملة وإن قيل لا يشترط فيها الإفادة ترادف الكلام عند الكثيرين.[٦]

تأليف الجملة:

تتألف الجملة من جزئيين أساسيين هما: المسند والمسند إليه (المبتدأ والخبر في الجملة الاسمية والفعل وفاعله أو نائبة في الجملة الفعلية) وهما عماد الجملة ونواتها الأساسية ولا يمكن الاستغناء عنهما.

المسند قد يكون اسماً وفعلاً أو تركيبياً. أما المسند إليه يشترط فيه أن يكون اسماً فالحرف بذاته لا يصح أن يكون مسنداً ولا مسنداً إليه.

اللازم في الجملة نواتها وعمادها ولكن غالباً لا تتم الجملة بذكرها بل تحتاج إلى ما يتمها ويكملها فتسمى تلك الأجزاء بـ" متممات" وبـ"مكملات" معنى هذا أن الأصل في الجملة المسند والمسند إليه وبقية المكونات تكمل المراد من المسند والمسند إليه فتسمى فضلات أو متممات وقد يمكن الاستغناء عنها دون أن يختل تركيب الجملة ومعناها.

أما ما يتعلق بمتممات فهي مفاعيل خمسة وتوابع وحال ومستثنى ومضاف إليه والجار والمجرور، وهي مكملات أو مفسرات. ودورها في الجملة ثانوياً.[٧]

أهم تقسيمات الجملة:

لها عدة تقسيمات:

- فمن حيث صدور الفعل أو الاسم قسمان:

أ. اسمية: التي صدرت بالاسم.

ب. فعلية: التي صدرت بالفعل.

- ومن حيث الربط والرتباط والطول والقصر قسمان:

أ. **جملة صغرى**: التي تتكون من جملة واحدة.

ب. **جملة كبرى**: التي تتكون من جملتين مرتبطة إحدهما بالأخرى (الجملة التي خبرها جملة).

- ومن حيث المحل الإعرابي: قسمان:
- ومن حيث المحل الإعرابي: قسمان:

أ. جملة: التي لا محل لها من الإعراب: وهي:

الجملة الابتدائية.والاستئنافية. والجملة المعترضة.والجملة التفسيرية.وجملة جواب القسم أو جواب الشرط.والجملة صلة الوصول.

ب. الجملة: التي لها محل من الإعراب وهي التي تؤول بالمفرد مثل الجملة الواقعة خبرا أو حالا ونعتاً وغير ذلك. ومن كل هذه التقسيمات نركز على التقسيم الأول.

الربط والارتباط في الجملة العربية:

السبب الرئيسي للربط في الجملة هو الإسناد فهو أهم وسيلة الارتباط على مستوى الجملة. وهو محور العلاقات الداخلية في الجملة لأنه هو الحد للجملة التامة المفيدة ذات المعنى الدلالي المتكامل.

أما متممات الجملة أو مكملاتها فهي أيضا محل التركيز في بيان الربط والارتباط لأن المفاعيل الخمسة أو التوابع أو المضاف إليه لكل علاقة خاصة بمتعلقه وتظهر هذه العلاقة في صورة الربط الدلالي في المطابقة أو في الإعراب وغير ذلك. وتأتي كل هذه التفاصيل ضمن الحبك والسبك.

والجملة تعتمد على المسند والمسند إليه لكنها تحتاج حسب الحاجة إلى مكملاتها وهي مفاعيل خمسة والتوابع والمضاف إليه والحال والتمييز.

هذا البحث يناقش هذه العناصر والأجزاء الثانوية التي منها بعضها قد تأخذ مكانة أساسية في في مفاهيم الجملة العامة.

ينقسم البحث إلى ثلاثة مباحث:

١. المكملات من المفاعيل.
٢. المكملات مما تشبه المفاعيل.
٣. الملحقات (التوابع والمضاف إليه).

المبحث الأول

المكملات من المفاعيل

المفاعيل تعرف بالفضلات غالبا وذكرنا أن الجملة تحتاج إليها لكن في الدرجة الثانية ولا تعتمد عليها اعتمادا كاملاً كالعمدات. وهي مفاعيل خمسة وترد في الأصل بعد تمام الجملة. أي المفعول به، والمفعول المطلق، والمفعول فيه، والمفعول معه، والمفعول له. العربية تسلك في التعبير عن المعنى الواحد طرقا مختلفة متعددة والسبب في هذا التعدد اختلاف المقام والعرض وكلها تأتي لأهداف مختلفة متعلقة مرتبطة بالمسند أو المسند إليه. وهي متعلقة بالمسند خاصة كما قال الزمخشري:

"إن للفعل ملابسات شتى يلابس الفاعل والمفعول به والمصدر (المفعول المطلق) والزمان والمكان (الظرف) والمسبب (المفعول فيه)".[٨]

المفعول به وافتقار الفعل إليه:

الفعل المتعدي يفتقر في بيان دلالته إلى اسم يقع عليه مباشرا أما الفعل اللازم فلا يحتاج إليه إلا بوسيلة حرف جر. وهذا الافتقار واضح جدا إذا كانت الجملة غير كاملة بحذف المفعول به أما رتبة المفعول به ففي الأصل يتأخر المفعول عن فعله وفاعله لكن قد يعدل عن ذلك لمقتضى الحال فالربط بين الفاعل والمفعول به هو الربط الافتقاري ولابد أن يكون مناسبا لفعله في المعنى.(٩)

وتعلق الفعل المتعدي مع مفعوله تعلق وثيق كما يكون الفعل محتاجا إلى فاعله كما كان إسناد الفعل إلى فاعله أمرا لطيفا كذلك يكون تعدى الفعل لمفعوله أيضا أمرا لطيفاً لأن الإسناد والتعدي كليهما يؤديان غرض الالتباس للمعنى بالفعل فالالتباس بالإسناد من جهة وقوعه منه (الفاعل) والتباس بالتعدى من جهة وقوعه عليه (المفعول به).(١٠)

وجاء المفعول به في الآية الكريمة التالية، قال الله عزوجل: ﴿الْحَمْدُ للَّهِ الَّذي خَلَقَ السَّماوات وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمات وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذين كَفَروا برَبِّهم **يَعْدلُونَ** ﴾.(١١)

قال المفسرون أن كلمة "جعلَ" إذا كانت متعدية إلى مفعول به واحد تكون بمعنى أحدث وأنشأ فيقارب مرادفه بمعنى "خلق" والفرق بينهما أن "خلق" في معناها "التقدير" وفي معنى "جعل" الانتساب إلى كون **المجعول من أجل** غيره أى هو مجعولا من أجل غيره أو منتسبا إلى غيره فالظلمات والنور كان خلقهما تكوينا لتكيف موجودات السماوات والأرض بهما.(١٢)

ذكر المفعول به في التفاسير كثير نكتفي ببعض الأمثلة.

قال الله عزوجل: **واتَّقُوا** يَوْماً تُرْجَعُونَ فيه إلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسبتْ وهُم لَا يظْلَمونَ ﴾.(١٣)

"يوم" اسم يدل على زمان لكنه في الجَمَلَة يتعلَق بالمسند أو بالفعل علاقة التعدية والافتقار لأن الفعل اتقى يحتاج إلى مفعول به. فانتصاب يوم على المفعول به لا على الظرفية لأنه ليس المعنى للآية: "اتقوا في هذا اليوم".(١٤)

وقال الله عزوجل: ﴿**في قُلُوبهم** مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضاً ولَهُمْ عَذَابٌ أَليمٌ بمَا كَانُوا يَكْذبُونَ ﴾.(١٥)

ضمير الغياب "هم" وَ"مرضا" مفعولان لفعل "زاد" يستعمل لازما ومتَعديًا لاثنين هنا هو متعد إلى اثنين وهما "هم" الضمير الراجع إلى المنافقين والثاني "مرضا".(١٦)

علاقة ظرفية (علاقة مكانية / زمانية):

علاقة الفعل بالزمن لا شك فيها فإن الحدث يكون مبنيا على الزمن ولا يخلو عن زمان ومكان فتذكر في الجملة كلمة تدل على الزمن هي تكون منصوبة عامة وسميت الظروف بالظروف لأن الأفعال تقع فيها وتحلها فهي كلإناء. ولأجل ذلك يتضمن الظرف معنى "في" وكل حدث لا بدله من مكان أو زمان. فهو يبين علاقة الحدث بالزمن أو الوقت الذي وقع فيه فكل كلمة في الجملة التي تفيد إجابة "متى" أو "أين" وتكون منصوبة تدل على مكان أو زمان حدث فيه الفعل يصح أن تكون ظرفا فعلاقة الظرف

بالمسند علاقة قوية. والقرآن الكريم فيها ظروف شرحها المفسرون مبينين العلاقات المعنوية بينها وما في الجمل.(١٧)

" المفعول فيه" في القرآن الكريم يرد كثيرا ومنه قوله عزوجل: ﴿قَالَ فَبِمَا **أَغْوَيْتَنِي** لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾. ﴿ثُمَّ لَآتِيَنَّهُم مِّن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَن **شَمَائِلِهِمْ** ۖ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾(١٨)

وردت في الآية الكريمة أسماء الزمان المختلفة والجملة مفتقرة إليها لأن الفعل يتعدى إلى المفعول فيه كما يتعدى إلى المفعول به لأن الفعل "لآتينهم" يحتاج إلى إيضاح الوقت وهو واضح من هذه الكلمات لأن هذه هي الجهات الأربع التي يعتاد هجوم العدو منها فذكرت كي يكون توضيحا للفعل لأن الفعل في السياق مفتقر إلى ذكر المكان ولم يذكر في الآية من فوقهم لأن رحمة الله تنزيل عليهم من فوقهم ولم يقل من تحتهم لأن الإتيان من تحتهم فيه توحش.(١٩)

وفي القرآن الكريم أمثلة كثيرة لمجئ ظرف مكان التي شرح المفسرون العلاقة بينه وبين فعله.

وكذلك يأتي في الآيات الكريمة ظرف زمان أيضاً ومنه قوله عزوجل: ﴿ولَن **يتمنَّوه** أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ۗ واللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾.(٢٠)

قوله" أبداً" منَصوب لأنه يبين وقت وقوع الفعل "يتمنوا" وهو ظرف زمان يقع للقليل والكثير ماضيا كان أو مستقبلا وهو لا يثنى ولا يجمع. فهو وقت ومدة الزمان.

و"أبدا" هو غيب لأنه أخبر أن ذلك لا يوجد في شيء من الأزمنة الآتية في المستقبل. وبهذا أصبحت الآية إخبارا بالغيب أى أنهم لن يتمنوا الموت طول العمر إلى الموت بما قدمت أيديهم.(٢١)

المفعول له (علاقة سببية):

هو علة الإقدام على الفعل ومن المعلوم أن المفعول لأجله يأتي في الجملة الفعلية غالباً لبيان السبب والعلة الذي حدث من أجله الفعل. فهو كل كلمة التي تفيد إجابة "لماذا" تصح أن تكون "مفعولا لأجله" وهذا أيضا من مقتضى السياق أو المقام فالمقام يقتضي ورود المفعول لأجله في الجملة لأن السامع أو القارئ يريد أن يعرف علة الفعل فتذكر كلمة تبين هذه العلة دون أن يسأل السائل ومن المعلوم أن لكل فعل غرض فلابد لكل فعل من سبب وهو "مفعول له" سواء كان مذكورا في الجملة أو لم يذكر لأن العاقل لا يفعل فعلا إلا لغرض أو سبب. ومن هنا تنشأ علاقة السببية.

ولهذا السبب يسمى بمفعول له يذكر مجردا من لام التعليل وقد يذكر معه لام التعليل.(٢٢)

مثل قول الله عزوجل: ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِم مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ ۚ واللَّهُ **مُحِيطٌ** بِالْكَافِرِينَ﴾.(٢٣)

قوله (حَذر الموت) مفعول لأجله لأنه يبين علة جعل أصابعهم في أذانهم فهم (المنافقون) من أجل حذر الموت خوف الموت يجعلون أصابعهم فالفعل موقوع له أو من أجله.(٢٤)

ومثل قول الله عزوجل: ﴿ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ﴾.(٢٥)

أي: هم (أهل الكتاب) اختلفوا من أجل البغي واختلفوا لأجل الحسد والبغي. والسبب والعلة لبغيهم ولعدم طاعتهم هو بغضهم وبغيهم والبغي السعي بالقول والفعل في إزالة نعم الله تعالى على خلقه من الحسد له.(٢٦)

قال الله عزوجل: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ **صَيْدُ الْبَحْرِ** وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ ﴾.(٢٧)

قوله "متاعاً" مفعول له أى هو من أجله فعل "أحل" فالمعنى؛ أحل لكم تمتيعا لكم.(٢٨)

قال الله عزوجل: ﴿ومِنْ آياته يُرِيكُمُ الْبَرْقَ **خَوْفًا وطَمَعا**... ﴾.(٢٩)

قوله "خوفاً" والمعطوف عليه طمعا من أجلهما الفعل يريكم وإن قيل من حق المفعول له أن يكون مفعولا لفاعل الفعل المعلل والخوف والطمع كذلك فقال الزمخشري والمفسرون: "أن المفعولين فاعلون في المعنى لأنهم راءون فكأنه قيل يجعلكم رائيين البرق خوفا وطمعا.(٣٠)

فكلمة "خوف" و"طمع" تبينان العلة لفعل أو على تقدير المضاف نحو: إرادة خوف وطمع أو تأويل الخوف بالإخافة والطمع بالإطماع فالإرادة في إيراء البرق هي "الخوف والطمع".(٣١)

المفعول المطلق (علاقة توكيدية بيانية):

هو لفظ من جنس الفعل مصدر له يذكر لتوكيد الفعل أو لبيان وصفه ومن سر المفعول المطلق أن الفعل لا يمكن وصفه لأنه فعل قد يقتضي السياق أن يوصف الفعل فجئ بمفعول مطلق لأنه في الجنس يقرب من الفعل وهو اسم يصح وصفه ويمكن تحديد وإحصاءه وحقيقة فجاء المفعول المطلق من لفظ الفعل حتى يؤدي من الأغراض السابقة المذكورة وكما تأتي الحال لبيان هيئة من فعل الفعل فكذلك يأتي المفعول المطلق ليبين هيئة الحدث بطريقة غير مباشرة.(٣٢)

وقد يأتي في القرآن الكريم اسماً منصوباً يحتمل أن يكون مفعولا له لكن المفسرين يذكرون له وجها آخر وهو الانتصاب على المصدر أى أنه مفعول مطلق مثل قوله عزوجل: ﴿وما اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا من بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ **بَغْيا** بينَهم﴾.(٣٣)

قوله "بغَيا" فيهَ وجهان:

١. أنه مفعول له لاختلافهم.

٢. هو مفعول مطلق من طريق المعنى.

فإن قوله وما اختلف الذين أوتو الكتاب قائم مقام قوله: وما بغى الذين أوتو الكتاب فجعل بغيا مصدرا: والفرق بينهما (المفعول له والمطلق) أن المفعول له غرض الاختلاف والمصدر هو الذي أحدثه الفاعل.(٣٤)

ومنه قوله عزوجل: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ **جَهْرَةً**﴾.(٣٥)

جهرة مفعول مطلق لفعل "نرى" وهو نوع من الرؤية فنصب بفعلها وقالوا: جهرة تأكيدا لئلا يتوهم متوهم أن المراد برؤية العلم أو التخيل على ما يراه النائم. فالمعنى: حتى نرى الله جهرة عيانا ومن غير خفاء وقيل هو حال من الفاعل أو المفعول. والجهر ظهور الشيء بإفراط إما بحاسة البصر نحو رأيته جهازا وإما بحاسة السمع.(٣٦) نحو قوله عزوجل: ﴿وإن **تَجْهَر** بالْقَوْل فَإنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾.(٣٧)

منه قوله عزوجل: ﴿ وَكَلَّم اللَّه موسَىٰ **تَكْليما** ﴾.(٣٨)

قوله (تكليما) مصدر مؤكد رافع لاحتمال. وأنه لا شك في أن سيدنا موسى عليه السلام كلم بغير وحي وهذا التوكيد يدل بالإجماع عليه فأجمع النحويون على أنك إذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازا. فلما قال (تكليما) وجب أن يكون كلاما على الحقيقة من الكلام الذي يعقل. قوله (كلم الله موسى تكليما) إخبار بأن الله شرف موسى عليه السلام بكلامه وتعلق المصدر بالفعل أنه يجعل وقوعه متأكدا خاليا من الشك ولو كان قوله بدون المصدر لجاز أن يقال: كلّمت لك فلانا بمعنى كتبت رقعة؟(٣٩)

المبحث الثاني

المكملات مما تشبه المفاعيل

بعض الأجزاء تكون في الجملة فضلات لكنها لا تكون مفاعيل بل تشبهها ما يشبه المفعول هو "الحال" و"التمييز". وهما أيضاً من مكملات الجملة وسميت بشبه المفعول لأنها جيئت بها بعد تمام الكلام واستغناء الفاعل بفعله.(٤٠)

الحال:

والحال هي هيئة الفاعل أو المفعول به أو صفته في وقت وقوع الفعل وتعرف الحال بإدخال "كيف" على الفعل والفاعل تقول: كيف جاء عبدالله؟ الجواب: راكبا.(٤١)

تعالق الحال بصاحبه هو تعالق الملابسة والمراد منه أن صاحب الحال يجمع بين الاثنين من الحدث أثناء وقوع الفعل منه أو عليه.

وتكون هذه العلاقة وثيقة إذا كانت الحال مجردا من الواؤ فالحال تبين هيئة صاحبها وقت وقوع الفعل والمستفاد من الجملة المعنى الشامل الكامل رغم أن الحال ليست جزءا أساسيا للجملة لكنها تتضمن معنى الإسناد في الوقت نفسه وفيها علاقة مضمرة بين صاحبها وبينها لأننا إذا قلنا: جاءني زيد راكبا" فالحال خبر في الحقيقة بطريقة غير مباشرة لأنك تثبت بها المعنى لذى الحال كما تثبت بخبر المبتدأ وبالفعل للفاعل. فأتت تثبت معنى "الركوب" لزيد بطريقة غير مباشرة والفرق بين جاء والركوب أن مجئ زيد في هيئة الركوب فأثبت المجئ ثم وصلت يه الركوب فالتبس به الإثبات على سبيل التتبع للمجئ. ومن هنا قويت الصلة والعلاقة بين أجزاء الجملة ووجبت المطابقة بين الحال وذي الحال في العدد و في الجنس كعلاقة المسند والمسند إليه.

والفرق بين الحال والخبر أو الفعل (أى المسند) أنه لا تتم الجملة إلا بالمسند أما الحال فهو زيادة في المعنى في حدث آخر إلا أنهما يثبتان المعنى للمسند إليه في الوقت نفسه.(٤٢)

ومن أجل ذلك وضعت الفروق في الحال لأن وضع الواو الحالية قد يكون واجبا وقد لا يكون فكل جملة إذا وقعت حالا ثم امتنعت من "الواو" سر ذلك التضام الشمول في الإثبات لأننا إذا قلنا "جاءني زيد يسرع" كأننا قلنا جاءني زيد مسرعا لإثبات الإسراع في حدث المجئ من زيد وبذلك تكون العلاقة بين المعنيين.(٤٣)

أما ذكر الواو بين الحال وصاحبها يدل على الاستئناف ولا يقصد في ذلك المكان الضم والشمول إلى الفعل الأول في الاثبات فأحتيج إلى الرابط للجملة الثانية بالأولى.

ومجيء الحال في القرآن الكريم كثير ولذلك لم يبق هذا الجانب بعيدا على المفسرين. فهم يشرحون "الحال" في الآيات القرآنية مبينين أوجه الربط له في الجملة. منه قوله تعالى: ﴿ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ **وَنُقَدِّسُ** لَكَ﴾.(٤٤)

فِي الآية الكريمة قوله وَنَحْن نسبح بِحَمْدِك وَنُقَدّس لَك حال. والغرض منه التعريض بأنهم أولى بالاستخلاف وذكرت واو الحال للإشارة إِلَى أَن هَذَا أمر مَستحقر لهم وقيل المقصود منه الاستفسار عما رجحهم ومع ما هو متوقع منهم.(٤٥)

وقال عزوجل: ﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَىٰ أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَٰذَا **بَعْلِي** شَيْخًا﴾.(٤٦)

قوله (شيخا) حال بقولَه (بعلي). وقال المفَسرون أن هذه من لطائف النحو فكأن قوله: (وهَذَا بَعْلِي شَيْخًا) قائم مقام أن يقال"أشير إلى بعلي حال كونه شيخا" والمقصود تعريف هذه الحالة المخصوصةَ وهي الشيخوخة وقال البعض هو المبتدأ.(٤٧)

ومثل قوله عزوجل: ﴿وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ **مُفْسِدِينَ** ﴾.(٤٨)

قوله (مفسدين) حال لبني إسرائيل أىَ لا تتمادوا في الفساد في حال فسادكم.(٤٩)

وجاء في القرآن الكريم: قَالُوا أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ **سَعَةً** مِّنَ الْمَالِ.(٥٠)

قوله: "ونحن أحق" و"لم يؤت" حال والمعنى: كيف يتملك علينا والحال أنه لا يستحق التملك لوجود من هو أحق بالملك وأنه فقير ولا بد للملك من مال يعتضد به.(٥١)

قال الله عزوجل: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ **تَضَرُّعًا** وَخُفْيَةً﴾ .(٥٢)

قوله "تضرعا" حال منصوب أي متضرعين مخفين سر عدم المطابقة بين الحال وصاحبه أن "تضرعا" مصدر بمعنى الحال.(٥٣)

وقال الله عزوجل: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ **حَلَالًا** طَيِّبًا﴾.(٥٤)

"حلالا" حال صَاحبهَ ما غنم أي المَغنوم.

التمييز:

هو التبيين والتفسير ورفع الإبهام في جملة أو مفرد. علاقة التمييز بالمميز علاقة البيان والتوضيح وإزالة الإبهام.

ومن المعلوم أن التمييز نوعان:

١. تمييز المفرد: فيه بيان لمعنى لفظ مفرد ويزيل منه إبهام ويكون اللفظ المفرد عددا أو كيلا أو مقدرا.

٢. تمييز الجملة: فيه بيان وإزالة للإبهام الذي يكون بطريق الإسناد في الأغلب بين الفعل والفاعل. وتلك الجملة تكون غامضة أي: علاقة الارتباط في الإسناد تكون غامضة تكون مفتقرة إلى علاقة أخرى تزيل الإبهام والغموض.(٥٥)

والأصل في تمييز الجملة أن يكون فاعلا أو مفعولا به أو مبتدأ. والتمييز أيضا يأتي بمعنى الشمول في التركيب في الجملة.

والفرق بين الحال والتمييز أن الحال مشتق مبين للهيئات أما التمييز جامد مبين للذوات.(٥٦)

أما تمييز المفرد فمن أمثلته قول الله عزوجل: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَىٰ سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سبع عِجَافٌ وَسَبْعِ **سُنبُلَاتٍ** خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ﴾.(٥٧)

فِي الآية الكريمة قوله ً(بقراتٍ) و(سنبلَاتٍ) ً تمييزان (بقرات) رفع الإبهام من (سبع) و(سنبلات) رفع الإبهام من (سبع) الثاني.(٥٨)

وتمييز الجملة أو النسبة مثاله قوله عزوجل: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ **شَيْبًا**﴾.(٥٩)

(شيبا) منصوب على التمييز أي علاقته بالمميز علاقة البيان والتبيين وإزالة الإبهام أي هو يزيل إبهام الإسناد بين (اشتعل) و(الرأس). اسندا الاشتعال إلى مكان الشعر ومنبته وهو الرأس وأخرج الشيب مميزا ولم يضف الرأس اكتفاء بعلم المخاطب أنه رأس زكريا فقوله (شيبا) جاء إيضاحا للمقصود وهو يفيد شمول الاشتعال وهو تمييز أصله فاعل فهو منقول من الفاعلية إذا الأصل: اشتعل شيب الرأس وأسند الفعل إلى ما يسبب الشيء الذي هو المقصود. فالاتصال بينهما أظهر وأقوى واستخدام سبب الذي هو الرأس فالشرف في هذه الإسناد ولابد من الأصل لأنه لو قيل اشتعل شيب الرأس أو الشيب في الرأس فلن نجد الحسن والفخامة في التركيب والتركيب النصي الذي استخدم في القرآن الكريم هو أقوى في التعبير لأن فيه التمييز الذي يفيد معنى الشمول أي اشتعال قد وقع على الرأس وشمل كل شيء واستولى عليه وأخذت في طرفيه ووسطه مثله لو قيل "اشتعل البيت نارا" فيكون المعنى أن النار قد وقعت فيه وقوع الشمول لكنك إذا قلت: اشتعلت النار في البيت فلا يفيد ذلك.(٦٠)

وكذلك قوله عزوجل: ﴿وفَجَّرنَا الْأَرض **عيونًا**﴾.(٦١)

والمعنى فجرنا عيون الأرض كلها. والتمييز أفاد أن الأرض قد كانت صارت عيونا كلها كأنها عيونا تتفجر وهو أوثر من قولنا: وفجرنا عيون الأرض. ففي الآية (عيون) تمييز الذي يبين ويوضح ويفسر علاقة الإسناد بين الفعل والفاعل وهو محول عن المفعول به.(٦٢)

ومنه قوله عزوجل: ﴿ فَإِن طِبْنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مِّنْهُ **نَفْسًا** فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَّرِيئًا ﴾.(٦٣)

في الآية الكريمة "نفسا" تمييزَ وهو يزيل الإبهامَ عن الجملة لأنه إذَا حذَف لكانت الآية غير واحة فإذا قيل: "طبن لكم، لم يعلم في أي صنف وقع الطيب وهو محول عن الفاعل لأن المعنى: "فإن طابت أنفسهن بذلك" أي فإن طابت أنفسهن لكم عن شيء من الصدق بنقل الفعل من الأنفس إليهن فخرجت النفس من الفاعلية إلى التمييز فأصبحت مفسرة. وذكرت الكلمة "نفس" مفردة لأن المفرد والجملة فيه تساوٍ والمقصود بيان الجنس وأن الكل لسن مشتركات في نفس واحدة. فكلمة "نفسا" تمييز لبيان نسبة الشيءِ إلى الحدث أو بيان الفاعل في الجملة وهو منقول من الفاعل وأسند الطيب إلى ذوات النساء ثم جيء بالتمييز لدلالة على قوة هذا الطيب ليعلم أن طيب نفس لا يشويه لشيء من الضغط والإلجاء.(٦٤)

وقال الله عزوجل: ﴿ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ **مَصِيرًا** ﴾.(٦٥)

مصيرا تمييز لإزالة الإبهام قَيَ الجملة.(٦٦)

فنلاحظ أن المفسرين كان لهم وعي تام على التحليل النصي وهم ما حصروا أنفسهم في الإعراب بل كان كلامهم محيطا لكل جوانب. وكانوا يشملون العلوم المختلفة مثل علم التركيب والبيان والأحكام غيرها والتاريخ وكانوا يفسرون في ضوء علوم مختلفة لا في ضوء علم التراكيب فقط. كما يدعى بعض المعاصرين الأوروبين وبعض المعاصرين العرب مثلهم.

المبحث الثالث : تعالق الملحقات

الإضافة (علاقة الملابسة والإسناد):

الإضافة اسم العلاقة القوية بين جزئي الجملة (بين اسم واسم غالبا وبين اسم وفعل أحيانا) ولا يجوز الفصل بينها وهي علاقة الالتصاق والملابسة والملك والتخصيص. الاختصاص هو من شأن الإضافة التي تتناول الشيئ من الجهة التي تختص منها بالمضاف إليه فإذا قلنا غلام زيد تناولت الإضافة (الغلام) من جهة التخصيص بزيد وهذه الجهة تختلف حسب السابق والمقام وهنا هي ملك فمن كون غلام مملوكا لزيد وقع التخصص بين الجزئين وقويت العلاقة بينهما.

تذكر كتب النحو والبلاغة أن الإضافة في العربية قسمان:

١. اللفظية: تضاف الصفة إلى مفعولها أو فاعلها التي تتضمن معي الإسناد بين جزئي الإضافة لأن المضاف فيها يكون اسم فاعل أو اسم مفعول أو صفة مشبهة.

٢. المعنوية: ما أفاد تعريفا وتخصيصا التي تتضمن معنى اللام فتفيد معنى ملك أو تتضمن معنى "من" أو تتضمن معنى "في" وهي تكون متصلة خالصة من شائبة الانفصال.

فتبين أن علاقة الإضافة علاقة قوية جدا في الجملة ووقوع المضاف إليه يختلف حسب المقام فلا يختص بإتمام الجملة.

ولأجل ذلك يأتي بعد المبتدأ أو الخبر أو الفاعل أو المفعول به أو بعد إحدى مفاعيل وغير ذلك فهو ملحق باحد اجزاء الجملة سواء كان عمدة أو فضلة ومن الأمثلة لعلاقة المضاف إليه بالمضاف. قول عزوجل: ﴿ يَحْكُمُ به ذَوَا عَدْلٍ مّنكُمْ هَدْيًا **بَالِغَ** الْكَعبةِ﴾.(٦٧)

قوله (بالغ) مضاف إلى قَوَله (الكعبَة) هنا علاقة الإسناد إلى بلوغه إلى الكعبة.

ومنه قوله عزوجل: إنَّ ربِّي **لَسَمِيعُ الدُّعَاء** ﴾.(٦٨)

إضافة "سميع" إلى "الدعاء" إضَافة الصفة إلى مفعولها فيه علاقة لإسناد "سميع" يعمل عمل الفعل أصيف إلى مفعوله أو فاعله على إسناد السماع إلى دعاء الله تعالى على المجاز والمعنى مجيب الدعاء.(٦٩)

ومنه قوله عزوجل: ﴿إنَّ اللَّهَ **فَالِقُ الْحَبِّ** والنَّوَى﴾.(٧٠)

اسم فاعل "فالق" بمعنى فعل "فلق" والحَب مضاف غليه معنى هو مفعول به فالإضافة لفظية والعلاقة هي الإسناد.(٧١)

وقال الله عزوجل: وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ **مَا كُتِبَ لَهُنَّ**.(٧٢)

العلاقة بين قوله (يتامى) و(النساء) علاقة الإضافة وهي بمعنى من لأنها إضافة الشيء إلى جنسه.(٧٣)

وقول عزوجل: ﴿ أُحِلَّتْ لَكُم **بَهِيمَةُ** الْأَنْعَامِ﴾.(٧٤)

أضيفت كَلمة "بهيمةَ" إلى الأنَعام وإضافتها للبيان وهي الإضافة التي بمعنى "من" كخاتم ومعناه: البهيمة من الأنعام أو هي للتوكيد والبهيمة كل ذات أربع في البر والبحر والأنعام هي الإبل والبقر والغنم والبهيمة اسم جنس والأنعام اسم نوع فقوله (بهيمة الأنعام) يجري مجرى قول القائل: حيوان الإنسان فالإضافة للبيان أو للتوكيد والإضافة البيانية على معنى (من) التي للبيان.(٧٥)

وعلاقة الملك في قوله تعالى: ﴿**الْحَمْدُ** للَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾.(٧٦)

أي: مالك المخلوقات لها.(٧٧)

علاقات التوابع:

التوابع كلمات لا تقع موقع الأركان السياسية أو الفرعية في الكلام ولا تقع الإعراب عليها بذاتها بل تعرب الإعراب ما يسبقها من الألفاظ فتكون ملتصقة بمتبوعها متعلقة بها.

الصفة والموصوف (النعت والمنعوت):

علاقة النعت بالمنعوت علاقة قوية و علاقة النعت المفرد بمنعوته علاقة وثيقة بأنها تضمر علاقة الإنساد. لأن الأصل في النعت المفرد أن يكون مشتقا ومن المعلوم كل مشتق هو أصله الحدث فهو يحمل معنى الحدث وهو يثبت المعنى اصاخبه فهو يطابق صاحبه ولا يجوز الفصل بينهما إلا بالجملة المعترضة.

وإذا قلنا هذا طالب نشيط يعني هذا طالب ينشط أي صفة تفيد الفعل هنا.

العلاقة بين النعت المفرد ومنعوته لعلاقة الشيء بنفسه فيرفض الربط الدلالي كالعطف لأن العطف يقتضي المغايرة. فعلاقة النعت بمنعوته تحمل علاقة الإسناد ضمنا بطريقة غير مباشرة.(٧٨)

والمفسرون يذكرون أيضا لماذا تحتاج الجملة إلى النعت في بعض السياقات ومن تفسيراتهم لقوله عزوجل: ﴿قَالَ **الْمَلَأُ** الَّذين كَفَرُوا من قَوْمه إِنَّا لَنَرَاكَ في سَفَاهَة وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ منَ الْكَاذبينَ﴾.(٧٩)

قوله: "الذين كَفروا من قَومه" وَصَف/نعتَ لقوله: "المَلَأ" وهذه قَصة هودَ عليه السلام وقبل ذلك فيقصة نوح عليه السلام قال: ﴿قَالَ **الْمَلَأُ** من قَوْمه﴾ .(٨٠)

فلم تذكر في هذه الآية وصف للملأ وَلسر أَنَ السياق قصة هود عليه السلام يحتاج إلى ذكر الصفة الكلمة:"الملأ" معناها: السادات والكبراء.

وأن الملأ من قوم نوح عليه السلام لم يؤمن منهم أحد أما قوم هود عليه السلام كان من آمن به من الملأ مرتدين وكان يكتم إيمانه ويقول الزمخشري في ذلك: "كان في اشراف قوم هود من آمن به منهم مرتدين سعد الذي أسلم وكان يكتم إمانه فأريذت اشرقة بالوصف ولم يكن في أشراف قوم نوح مؤمن ويجوز أن يكون وصفاً وردا الذم.(٨١)

التأكيد:

التأكيد نوعان: ١. لفظي ٢. معنوي.

فاللفظي هو إعادة اللفظ وتقوية بموافقة معنى والتكرار هو مقتضى الأمر والسياق.

فعلاقة التوكيد بمعناه هو أيضاً علاقة الشيء بنفسه والتوكيد المعنوي هو تكرار لمعنى للكلمة المؤكدة. ويحتسب المفعول المطلق من التوكيد اللفظي في ذلك الوقت هو تكرار من جنس الفعل فهو توكيد للفعل ونذكره في مكان "المفعول المطلق" والنص يحتاج إلى التوكيد حسب السياق دواعي التوكيد مختلفة منها: التقرير للمعنى في نفس المخاطب وتثبيته ومنها التوكيد لتحقيق المعنى عند المتكلم ومنها مواجهة انكار المخاطب وغير ذلك من الدواعي والأهداف.

قال الله عزوجل: يَقُولُونَ هَل لَّنَا منَ الْأَمْر من شَيْءٍ قُلْ **إِنَّ الْأَمْرَ** كُلَّهُ للَّه.(٨٢)

كل للتأكيد للأمر. والآية تدلَ عَلى أن جَميع المَحدثات خلق اللهَ تعالى بقضائه وقدره.

ولو كان معنى (الأمر) النصر فيكون المعنى للآية: النصر وما يلقي من الرعب في القلوب كل ذلك لله عزوجل وتأكيد (الأمر) يناسب السياق لأن في الآية نفسها حكاية أهل النفاق (هل لنا من الأمر من شيء) وقالوا: إن مُحَمَّدا لو قبل منا رأينا ونصحنا كما وقع في هذه المحنة "فأجاب الله عنه بأن الأمر كله لله. والعلاقة بين الكل والأمر علاقة التوكيد تحققت هذه العلاقة بالضمير كما قال الأشموني في هذه العلاقة: "لا بد من اتصال ضمير المتبوع بألفاظ التوكيد ليحصل الربط بين التابع ومتبوعه ولا يجوز حذفه.(٨٣)

وقد يكون التأكيد بطريق التكرير ومن المعلوم أن التكرار من أدوات الإتساق المعجمي. ويكون حينيئذ الترابط أقوى فلا يحتاج إلى أداة يوصل بينهما (مؤكد ومؤكَد).

ومنه قوله عزوجل: ﴿**هيهات** هيهات لما توعدون﴾.(٨٤)

والسياق هو قصة هود عليه السلام وَالخطاب عن قوم هود عليه السلام هم كانوا منكري الآخرة والبعث بعد الموت.

وتبدأ الحكاية من قوله: ﴿وقَالَ **الْمَلأُ من قَوْمه** الَّذين كَفَروا وكَذَّبوا بلقَاء الْآخرة وأَتْرفْناهُمْ في الْحَياة الدُّنْيا ما هٰذَا إلَّا بشَرٌ مّثْلُكُمْ يأْكُلُ ممَّا تأْكُلُونَ منْهُ ويشْرب ممَّا تشْرَبُونَ **ولَئن أَطَعتم** بشرا مّثْلَكُمْ إنَّكُمْ إذًا لَّخَاسرونَ **أَيعدُكُمْ** أَنَّكُمْ إذَا متُّمْ وكُنتمْ تُرابًا وعظَامًا أَنَّكُم مُّخْرَجُونَ﴾.(٨٥)

فَجاء بعد ذلك: **هيها** ت هيهات لما توعدون وها هو موقع التوكيد مجئ بالتكرار اللفظي يفيد الإثبات والتحقيق في البعد فهم لم يقتصروا بتكذيب الآخرة بل وصلوا إلى أشد الإنكار فعبر عنهم ذلك بتكرار "هيهات" ونجد بين الكلمتين المكررتين علاقة قوية حتى لا حاجة إلى ذكر ضمير أو حرف ربط. والمراد أنهم كانوا في غاية التكذيب والمعنى: البعد البعد لما توعدون أي يوم القيامة أي بعد بعد جداً بحيث صار ممتنعا يوم القيامة فالتبعيد في وقوع القيامة أكد بالتكرار اللفظي.(٨٦)

علاقة الإبدال والمبدل منه:

علاقة الإبدال المبدل منه أيضاً علاقة الشيء بنفسه أي هو أيضاً معنى على نفسه. وخاصة إذا كان البدل بدل الاشتمال.

والبدل لذلك يطابق المبدل منه ولا فرق بينهما فهو تفسير وتوضيح أذ إزالة إبهام للكلمة مبدل منه ولأجل ذلك في الأغلب لا يفرق المفسرون في البدل وعطف بيان.

ومن وروده في القرآن الكريم قول الله عزوجل: ﴿**إيَّاكَ** نَعْبُدُ وإيَّاكَ نَسْتَعينُ **اهْدنَا** الصِّرَاطَ الْمُسْتَقيمَ﴾.(٨٧)

(صراط) بدل من قوله "الصراط المستقيم" وهو بدل الكل وهو في حكم تكرير كأنه قيل (اهدنا الصراط المستقيم اهدنا الصراط المستقيم أنعمت عليهم) وفائدته التوكيد والإشعار بأن الصراط المستقيم هو صراط المسلمين،(٨٨) وفائدته الإيضاح بعد الإبهام.

ومنه قوله عزوجل: ﴿وإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ من بني آدَمَ من ظُهُورهم ذُرِّيَّتَهم﴾ (٨٩)

قوله (من ظهورهم) بدلٌ من (بني آدَمَ) بدل البعَض من الكل ومعنى من ظهورهم، أخذ ربك من ظهور بني آدم وعلاقة البدل المبدل منه علاقة البيان بعد الإبهام وفيه إشارة إلى أن الميثاق قد أخذ منهم وهم في أصلاب الآباء.(٩٠)

بعد دراسة العلاقات بين أجزاء الجملة الثانوية نجد أن العلاقة الأساسية هي التي تكون بين المسند والمسند إليه.

أما الأجزاء الباقية الفضلات والمكملات والمتممات كلها تفسير وتوضيح وشرح وبيان للفراغ الذي ينشئ بين المسند والمسند إليه وحسب الموقع يختلف هذا الفراغ فيملأه أحد الفضلات حينيئذ.

النتائج

قد توصلت هذه المقالة إلى نتائج تالية:

١. إن الجملة عبارة عن جزئيات أساسية تسمى بالعمدة ، وتفيدها وتفسرها كلمات تسمى بالفضلة.
٢. إن العمدة محصورة في المسند والمسند إليه.
٣. إن الفضلة في الجملة أكثر من العمدة.
٤. إن للفعل ملابسات فيلابس الفاعل والمفعول به.
٥. تبرز علاقات داخلية بين أجزاء الجملة كالآتي:

علاقة الفعل بالمفعول به ← علاقة الافتقار

علاقة الفعل بالمفعول له ← علاقة سببية

علاقة الفعل بالمفعول فيه ← علاقة زمنية

علاقة الفعل بالحال ← علاقة الملابسة

علاقة المضاف بالمضاف إليه ← علاقة الإلصاق والتخصص والملك.

علاقة النعت بالمنعوت ← علاقة الشيئ بنفسه

فتبين لنا أن كل كلمة في الجملة مرتبطة بالأخرى دلالة بجانب النظر إلى ما يظهر لعلامات الإعراب.

This work is licensed under a Creative Commons Attribution 4.0 International Licence.

الهوامش:

[١] راجع: معجم العين، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (ت ١٧٠هـ) المحقق: د مهدي المخزومي،د إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي.ص ١٤٣/٦.. ومقاييس اللغة، لمحمد بن أحمد بن الأزهري الهروي، أبو منصور (ت ٣٧٠هـ)، المحقق: محمد عوض مرعب، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى: ٢٠٠١م ٣٩٢/١.

Mu’jam ạl-Aẙn, Abū Ab’dạl-Rãḥ’man ạl-Kẖalīl b’n Aḥmad b’n Am’rw b’n Tmym ạl-Farāhīdī ạl-Baṣarī (t 170h) ạl-Muḥaqĩq: d Mahĩd ạl-Mkẖzwmi, d Ibrạhim ạl-Sãạmarãạyỉy, Dār wa-Makt̃abaẗ ạl-Halāal d Mahĩd ạl-Mkẖzwmi, d Ibrạhim ạl-Sãạmarãạyỉy. ṣ 6 / 143.. wa-Maqāyīsu ạl-Lũgẖaẗ, li-Muḥamãd b’n Aḥmad b’n ạl-Aảz’harī ạl-Harawī, Aảbū Man’ṣūr (t 370h), ạl-Muḥaqĩq: Muḥamãd Awaḍ Mur’ib, ạ-Nãạsẖir: Dār Aiḭ̊yā’i ạl-Tũrāṯẖ ạl-Arabī, Baẙrūt, ạl-Tãb’aẗ ạl̉-Awẘlay: 2001m 1 / 392.

[٢] التعريفات لعلي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني (المتوفى: ٨١٦هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى ١٩٨٣م ص: ٧٨.

Al-Tã’rīfãt li-Ulī b’n Muḥamãd b’n Alī ạl-Zãẙn ạl-Sẖārīf ạl-Jur’jānī (ạl-Mutawafãy: 816h), ạl-Nãạsẖir: Dār ạl-Kutub ạl-Il’mīãẗ, Baẙrūt– Lub’nān, ạl-Tãb’aẗ ạl-Awẘlay 1983m ṣ: 78

[٣] الحدود في علم النحو، لأحمد بن محمد شهاب الدين الأندلسي (ت: ٨٦٠هـ)، تحقيق: حسن عبد الله، الجامعة الإسلامية، بالمدينة المنورة، الطبعة: ٢٠٠١م، ص: ٤٧٤.

Al-Hudwd fĩ Il’m ạl-Nãḭ̊w, li-Aḥ’mad b’n Muḥamãd Sẖihāb ạl-Dĩyn ạl-Aản’dalusī (t: 860h), Taḥ’qīq: Hus’n Ab’dạllah, ạl-Jāmi’aẗ ạl-Is’lāmīãẗ, biạl-Madīnaẗ ạl-Munawãraẗ, ạl-Tãb’aẗ: 2001m, ṣ: 474.

[٤] راجع: الأصول في النحو، لأبي بكر محمدابن السري بن سهل النحوي المعروف بـ"ابن السراج (ت ٣١٦هـ) "، تحقيق: عبد الحسين الفتلي، الناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت – لبنان ٦٤/١. والمفصل، للزمخشري، لأبي القاسم محمود بن عمرو بن أحمد الزمخشري (المتوفى: ٥٣٨هـ)، تحقيق: الدكتور علي أبو ملحم، الناشر: مكتبة الهلال، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٣م. ٢٣/١. ومغني اللبيب عن كتب الأعاريب لعبدالله بن أحمدبن عبدالله بن يوسف أبو محمد جمال الدين المعروف بابن هشام(ت٧٦١)تحقيق د/مازن المبارك دار الفكر دمشق الطبعة السادسة ١٩٨٥م ، ٤٩٠/١.

Al-Aủṣwl fĩ ạl-Nãḭ̊w, li-Aảbī Bik’r muḥmmad b’n ạl-Sĩrĩy b’n Sah’l ạl-Nãḭ̊wī ạl-Ma’rūf b Aib’n ạl-Sĩrāj (t 316h)", Taḥ’qīq: Ab’dul Hisãẙn ạl-Fat’lī, ạl-Nãạsẖir: Mūảsãsaẗ ạl-Rĩsālaẗ, Baẙrūt– Lub’nān 1 / 64. Wāl-Mufaṣãl, lil-Zamakẖ’sẖarī, li-Aảbī ạl-Qāsim Maḥ’mūd b’n Am’rw b’n Aḥmad ạl-Zãmakẖ̊sẖarī (ạl-Mutawafãy: 538h), Taḥ’qīq: ạl-Dũkt̃wr Alī Abū Mul’ḥim, ạln-Nạsẖir: Mak’tabaẗ ạl-Halāal, Baẙrūt, ạl-Tãb’aẗ ạl-Awẘlay 1993m. 1 / 23. Wa-Mugẖ’nī ạl-Lãbīb Aṉ Kutub ạl-

A'āryb li-Ab'dāllāh b'n Aḥ'madub'n Ab'dāllāh b'n Ywsf Abū Muḥamād Jamāl ạl-Dīyn ạl-Ma'rūf bi-Aib'n Hisḫām (t761) Taḥ'qīq d / Māzin ạl--Mubārak Dār ạl-Fik'r Dimasḫ'q ạl-Tāb'aẗ ạl-Sāạdsaẗ 1985m, 1/ 90.

٥ انظر: الخصائص، ، لأبي الفتح عثمان بن جني الموصلي (ت٣٩٢هـ)، الهيئة المصرية العامة، الطبعة الرابعة. ١٨/١.

Al-Kḫṣạẏṣ, li-Abī ạl—Fat'ḥ Utḫ'mān b'n Janīy ạl-Maẘṣilī (t392h), ạl-Haẏyảẗ ạl-Miṣ'rīāẗ ạl-Amāẗ, ạl-Tāb'aẗ ạl-Rāạbʿaẗ. 1 / 18.

٦ أيضاً المراجع السابقة. وانظر: همع الهوامع في شرح جمع الجوامع لعبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ)، ١/١٥٥.

Aảẏḍ ạl-Marji ạl-Sāạbiqaẗ. Wāun'ẓur: Hami ạl-Hawāmi fī Sḫar'ḥ Jam'i ạl-Jawāmi li-Ab'dạl-Rāḫman b'n Abī Bik'r, Jalāal ạl-Dīyn ạl-Sūyūṭī (t 911h), 1 / 155.

٧ انظر: مغني اللبيب، ٤٩٠/١. وشرح الكافية، لابن مالك، ١٦٠/١. وشرح قطر الندى وبل الصدى، ٢٣٤/١. وشرح شذور الذهب، ٤٢٢. وشرح ابن عقيل على ألفية بن مالك، لعبد الله بن عبد الرحمن بن عقيل العقيلي الهمداني المصري (ت ٧٦٩هـ)، تحقيق: مُحَمَّد محي الدين عبد الحميد، الناشر: دار التراث، القاهرة، دار مصر للطباعة، سعيد جودة السحار وشركاه، الطبعة العشرون ١٤٠٠هـ/١٩٨٠م.، ٢٤٣/٢، و١٥٥/٢ – ١٥٦. وهمع الهوامع، ٥٢/١ – ٥٥. وشرح الأشموني على ألفية ابن مالك، لعلي بن مُحَمَّد بن عيسى، أبي الحسن، نور الدين الأُشْمُوني الشافعي (ت ٩٠٠هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ/١٩٩٨م ، ٤٥٧/١، و٤/٢، و١٥١/٢. وحاشية الصبان على شرح الأشموني، ١٥١/٢. وانظر أيضاً: الجملة العربية تأليفها وأقسامها، للدكتور فاضل صالح السامرائي، ص: ١٥٦، دارالفكر الطبعة الثانية: ٢٠٠٧م.

Mugḫ'ni ạl-Lãbīb, 1 / 490. Wa-Sḫar'ḥ ạl-Kāfīaẗ, li-ạib'ni Mālik, 1 / 160. wa-Sḫaraḥ Qaṭar ạ-Nāday wa-Bal' ạl-Sãda, 1 / 234. wa-Sḫaraḥ Sḫudḫūr ạl-Dḫãhab, 422. wa-Sḫaraḥ Aib'n Qyl Alay Aủl'fīāẗ b'n Mālik, li-Ab'da Allah b'n Ab'dal-Rāḫman b'n Qyl ạl-Qqīlī ạl-Hamảdānī ạl-Miṣrī (t 769h), Taḥ'qīq: Muḥamād Muḥīyũ ạl-Dīyn Ab'dal-Hamīd, ạl-Nāạsḫir: Dār ạl-Tũrāṭḫ, ạl-Qāhiraẗ, Dār Miṣ'r lil-Tīb'aẗ, Sa'īd Jaẘdaẗ ạl-Sāḫāạr wa-Sḫarikāh, ạl-Tāb'aẗ ạl-Isḫ'rūn 1400h/1980m., 2 / 243, w2 / 155 – 156. WaHami'u ạl-Hawāmi, 1 / 52 – 55. wa-Sḫaraḥ ạl-Aủsḫ'mūnī Alay Aủl'fīāẗ Aib'n Mālik, li-Alī b'n Muḥamād b'n Isay, Abī ạl-Husn, Nūr ạl-Dīyn ạl-Aủsḫmūny ạl-Sḫãạfiʿī (t 900h), Dār ạl-Kutub ạl-Il'mīāẗ, Baẏrūt– Lub'nān, ạl-Tāb'aẗ ạl-Awlay 1419h / 1998m, 1 / 457, w2 / 4, w2 / 151. Wa-Hāsḫīaẗ ạ-Sãbãạn Alay sḫar'ḥ ạl-Aủsḫ'mūnīũ, 2 / 151. Wāun'ẓur Aảẏḍa: ạl-Jum'laẗ ạl-Arabīāẗ Tā'līfah wāảq-Qsāmah, lil-Dũkťwra Fāḍil Sālaḥ ạl-Sãạmarãạyíy, ṣ: 156, Dạr ạl-Fkr ạl-Tāb'aẗ ạl-Tḫãạnīaẗ: 2007m.

٨ انظر: الكشاف، ٥١/١. والمفصل، ٣٧/١. وشرح قطر الندى وبل الصدى، عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو مُحَمَّد، جمال الدين، ابن هشام (ت ٧٦١هـ)، تحقيق: مُحَمَّد محي الدين عبد الحميد، القاهرة، الطبعة الحادية عشرة ١٣٨٣هـ.ص: ٢٣٥.

ạl-Kasḥãạf, 1 / 51. Wāl-Mufaṣãl, 1 / 37. wa-Sḥaraḥ Qaṭar ạl-Nãday̲ wabal' ạl-Sãday̲, Ab'dạllah b'n Ywsf b'n Aḥmad b'n Ab'dạllah Aib'n Ywsf, Abū Muḥamãd, Jamāl ạl-Dĩyn, Aib'n Hisḥām (t 761h), Taḥ'qīq: Muḥamãd Muḥĩy ạl-Dĩyn Ab'dạl-Hamīd, ạl-Qāhiraẗ, ạl-Tãb'aẗ ạl-Hādīyãẗ Usḥuraẗ 1383h. ṣ: 235.

٩ المفصل، ٢٧/١ – ٥٩. والأصول في النحو، ١٧٠/١.

Al-Mufaṣãl, 1 / 27 – 59. Wāl-Aůṣwl fĩ ạl-Nãḥ̊wi, 1 / 170.

١٠ راجع: دلائل الإعجاز في علم المعاني، لأبي بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن مُحَمَّد الفارسي الأصل، الجرجاني الدار (ت ٤٧١هـ)، تحقيق: محمود مُحَمَّد شاكر، الناشر: مطبعة المدني بالقاهرة، دار المدني، بجدة، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ/ ١٩٩٢م.ص: ١٥٣.

Dalāyĩl ạl-Ai'jāz fĩ il'm ạl-ma'ānī, li-Abī Bik'r Ab'dạl-Qāhir b'n Ab'dạl-Rãḥ'man b'n Muḥamãd ạl-Fārisī ạl-Aåṣl, ạl-Jur'jānī ạl-Dãạr (t 471h), Taḥ'qīq: Maḥ'mūd Muḥamãd Sḥākir, ạl-Nãạsḥir: Miṭ'ba'aẗ ạl-Madanī biạl-Qāhiraẗ, Dār ạl-Madanī, bi-Jidãẗ, ạl-Tãb'aẗ ạl-Tḥãạlitḥaẗ 1413h / 1992m. ṣ: 153.

١١ سورة الأنعام، الآية: ١.

Sūraẗ ạl-Aản'ām, ạl-Ayaẗ: 1.

١٢ انظر: الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، لأبي القاسم مُحَمَّد بن عمرو بن أحمد الزمخشري جار الله(ت٥٣٨هـ)، نشره دار الكتاب العربي، بيروت – لبنان، الطبعة الثالثة ١٤٠٧هـ. ٣/٢... والتحرير والتنوير، ٧«تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد» لمحمد الطاهر بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد الطاهر بن عاشور التونسي (ت ١٣٩٣هـ)، الناشر: الدار التونسية للنشر، الطبعة: ١٩٨٤م./١٢٦ – ١٢٧.

Al-Kasḥãạf ʿanˀ Haqāyĩq Gḥawāmiḍ ạl-Tãn'zīl, li-Abī ạl-Qāsim Muḥamãd b'n Am'rw b'n Aḥmad ạl-Zãmakḥ'sḥarī Jār ạllah (t538h), Nasḥarahu Dār ạl-Kitāb ạl-Arabī, Baỷrūt– Lub'nān, ạl-Tãb'aẗ ạl-Tḥãạlitḥaẗ 1407h. 2/3... wāl-Tãḥ'rīr wāl-Tãn'wīr, 7 «Taḥ'rīr ạl-Mu'anãy̲ ạl-Sãdīd wa-Tanẘwīri ạl-Aq'li ạl-Jadīd Min Taf'sīr ạl-Kitāb ạ-Majīd» li-Muḥamãd ạl-Tãạhir b'n Muḥamãd b'n Muḥamãd ạl-Tãạhir b'n Ashūr ạl-Twnisĩ (t 1393h), ạl-Nãạsḥir: ạl-Dãạr ạlt-Twnisīãẗ lil-Nãsḥ'r, ạl-Tãb'aẗ: 1984m./ 126 – 127.

١٣ سورة البقرة، الآية: ٢٨١.

Sūraẗ ạl-Baqaraẗ, ạl-Ayaẗ: 281.

١٤ راجع: إعراب القرآن، للنحاس، ١٣٦/١. والرازي، ٨٨/٧. واللباب، ٤٧٢/٤.

Aị'rāb ạl-Qur'ận, lil-Nãḥãạs, 1 / 136. Wāl-Rãạzī, 7 / 88. wāl-Lĩbāb, 4 / 472.

١٥ سورة البقرة، الآية: ١٠.

Sūraẗ ạl-Baqaraẗ, ạl-Ayaẗ: 10.

١٦ راجع: إعراب القرآن، للنحاس، لأبي جعفر النَّحَّاس أحمد بن مُحَمَّد بن إسماعيل بن يونس المرادي النحوي (ت ٣٣٨هـ)وضع حواشيه وعلق عليه: عبد المنعم خليل إبراهيم الناشر: منشورات مُحَمَّد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤٢١ هـ. ٢٩/١. والتبيان في إعراب القرآن، لأبي البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري (ت ٦١٦هـ) المحقق: عسلي مُحَمَّد البجاوي الناشر،عيسى البابي الحلبي وشركاءه. ٢٦/١.

Aiٔ’rāb ạl-Qur’ận, lil-Nāḥāṣ, li-Abī Ja’far ạl-Nāḥāṣ Aḥmad b’n Muḥamād b’n Ismạil b’n Yūnis ạl-Murādī ạl-Nāl̊wīī (t 338h) waḍ‘a Hawāsẖīih Wa’aliq Alaẙhi: Ab’dul Muna’ām Kẖalīl Ibrạhim ạl-Nāạsẖir: Man’sẖūrāt Muḥamād Alī Baẙḍūn, Dār ạl-Kutub ạl-Il’mīāẗ, Baẙrūt, ạl-Tāb’aẗ: ạl-Awlay, 1421 h. 1 / 29. Wāl-Tīb̊yān fī Aiٔ’rāb ạl-Qur’ận, li-Abī ạl-Baqā’i Ab’dạllah b’n ạl-Hisāẙn b’n Ab’dạllah ạl-Ik’birī (t 616h) ạl-Muḥaqīq: Asaluy Muḥamād ạl-Bjạwy ạl-Nāạsẖir, Isay_ ạl-Bābī ạl-Hal’bī wa-Sẖurakā’ah. 1 / 26.

١٧ المفصل، ١١١/١ – ١٨٧. وأوضح المسالك إلى ألفية المسالك لعبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو مُحَمَّد، جمال الدين، ابن هشام (ت٧٦١هـ)، التحقيق: يوسف الشيخ مُحَمَّد البقاعي، دار الفكر للطباعة والنشروالتوزيع. ٢٠٤/٢ – ٢٠٩، ١٩٩، ١٩٧. والأصول في النحو، ١٩٢/١.

Al-Mufaṣãl, 1 / 111 – 187. Wā-Awḍaḥ ạl-Masālik Aiٔlay_ Aủl̊fīāẗ ạl-Masālik li-Ab’dạllah b’n Ywsf b’n Aḥmad b’n Ab’dallah Aib’ni Ywsf, Abū Muḥamād, Jamāl ạl-Dīyn, Aib’n Hisẖām (t761h), ạl-Tāḥ’qīq: Ywsf ạl-Sẖāẙkẖ Muḥamād ạl-Biqā’ī, Dār ạl-Fik’r lil-Tīb̄a’aẗ wạl-Nsẖr wạl-Twz. 2 / 204 - 209, 199, 197. Wāl-Aủṣwl fī ạl-Nāl̊w, 1 / 192.

١٨ سورة الأعراف، الآيتان: ١٦ – ١٧.

Sūraẗ ạl-Aả’rāf, ạl-Ayatān: 16 – 17.

١٩ الكشاف، ٩٣/٢. والتحرير والتنوير، ٤٩/٨ – ٥٩. والبحر المحيط، ٢٢/٥. والدرر المصون، ٢٦٨/٥.

Al-Kasẖãạf, 2 / 93. Wāl-Tāḥ’rīr wāl-Tān̊wīr, 8 / 49 – 59. wāl-Baḥ’r ạl-Muḥīṭ, 5 / 22. Wāl-Dũrar ạl-Maṣūn, 5 / 268.

٢٠ سورة البقرة، الآية: ٩٥.

Sūraẗ ạl-Baqaraẗ, ạl-Ayaẗ: 95.

٢١ البيضاوي ، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، لناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن مُحَمَّد الشيرازي البيضاوي (المتوفى: ٦٨٥هـ)، المحقق: مُحَمَّد عبد الرحمن المرعشلي الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة: الأولى: ١٤١٨ هـ.٩٥/١. وإعراب القرآن، للنحاس، ٦٩/١. والدر المصون، ٩/٢.

Al-Baẙḍāwīũ, ạảnūāạra ạltān̊zīli wāảsr̊āri ạltạ̊wyl, lināṣira ạldīyni ạảbū saʿīdu ʿab̊di ạllhi b’n ʿumari b’n Muḥamād ạlsẖīyrāzīī ạl̊baẙḍāwīī (ạl̊mutawafãy: 685h), ạl-Muḥaqīq: Muḥamād ʿab̊di ạlrãl̊mani ạlmrʿsẖly ạl-Nāạsẖir: Dār ạiḷ̊yā’i

ạltũrāthi ạl-ʿarabīī, baẙrūta, ạl-Tãb'aẗ: ạl-Aẘlay: 1418 h. 1 / 95. wāiṭ-rābu ạl-qurậni, lilnãḥãạsa, 1 / 69. wāldũrũ ạl-maṣũnu, 2 / 9.

٢٢ راجع: الأصول في النحو، ٢٠٦/١ – ٢٠٧. وألفية ابن مالك، ص: ٣٠. وشرح قطر الندى وبل الصدى، ص: ٢٢٦.

Al-Aůṣwl fī ạl-Nãḽwi, 1 / 206 – 207. wāůl-Fīãẗ Aib'n Mālik, ṣ: 30. wa-Sẖaraḥ Qaṭar ạl-Nãday wabal ạl-Sãday, ṣ: 226.

٢٣ سورة البقرة، الآية: ١٩.

Sūraẗ ạl-Baqaraẗ, ạl-Ayaẗ: 19.

٢٤ معاني القرآن للفراء لأبي زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء (ت٢٠٧هـ)، التحقيق: أحمد يوسف النجاتي / مُحَمَّد علي النجار / عبد الفتاح إسماعيل الشلبي،دار المصرية للتأليف والترجمة – مصر، الطبعة الأولى١٧/١٠، وإعراب القرآن، للنحاس، ٣٤/١. والكشاف، ٨٥/١. وتفسير البيضاوي، ٥٢/١.

M'ạny ạl-Qur'ận lilfarãạ'a liạảbī zakarīãạ yaḽyay_ b'n zyạd b'n ʿabẙdi ạllhi b'n manẓ̊ūru ạldãẙlamīī ạl-farãạ'i (t207h), ạltãḽqīqa: Aḥmad Ywsf ạlnjạty / Muḥamãd ʿalīy ạlnãjãạri / ʿabẙda ạl-fatãạḥi ạsmaʿyl ạlsẖãlabīã, Dār ạl-miṣrīãẗi liltãậlīfa wãltãr̊jamaẗa – miṣruⁿ, ạl-Tãb'aẗ ạl-Aẘlay. 1 / 17, wāiṭ-rāba ạl-qurậni, lilnãḥãạsa, 1 / 34. wāl-Kasẖãạf, 1 / 85. wa-Taf'sīr ạl-Baẙḍāwī, 1 / 52

٢٥ سورة آل عمران، الآية: ١٩.

Sūraẗ ậl-Im'rān, ạl-Ayaẗ: 19.

٢٦ مفاتيح الغيب، تفسير الرازي، لأبي عبد الله مُحَمَّد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (المتوفى: ٦٠٦هـ)، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٢٠هـ. ١٧٩/٧. ونظم الدرر، في تناسب الآيات والسور، لإبراهيم بن عمر بن حسن بن علي بن أبي بكر البقاعي (ت: ٨٨٥هـ)،الناشر: دار الكتاب الإسلامي، القاهرة. ٢٩٤/٤. والتحرير والتنوير، ١٩٩/٣.

Mafãtīḥ ạl-Gẖaẙb, Tqsyr ạl-Rãạzīã, li-Abī Ab'dạllah Muḥamãd b'n Umar b'n ạl-Hus'n b'n ạl-Hisãẙn ạl-Tīymī ạl-Rãạzī ạl-Mulaqīb bifakẖ'r ạl-Dīyn ạl-Rãạzī kẖaṭīb ạl-Rīyī (ạl-Mutawafãy: 606h), ạl-Nãạsẖir: Dār Aiḥ'yā ạl-Tũrāṯẖ ạl-Arabī, Baẙrūt, ạl-Tãb'aẗ ạl-Tẖãạlitẖaẗ 1420h. 7179. wa-Naẓãm ạl-Dũrar, fī Tanāsub ạl-Ayāt wāl̃swri, lại-Ibrạhim b'n Umar b'n Hus'n b'n Alī b'n Abī Bik'r ạl-Biqā'ī (t: 885h), ạl-Nãạsẖir: Dār ạl-Kitāb ạl-Is'lām, ạl-Qāhiraẗ. 4 / 294. Wāl-Tãḥ'rīr wāl-Tãn̊wīr, 3 / 199.

٢٧ سورة المائدة، الآية: ٩٦.

Sūraẗ ạl-Māyi̊daẗ, ạl-Ayaẗ: 96.

٢٨ الكشاف، ٦٨٠/١.. ونظم الدرر، ٣٠٤/٦.

Al-Kasẖãạf, 1/680.. wa-Naẓãm ạl-Dũrar, 6 / 304.

٢٩ سورة الروم، الآية: ٢٤.

Sūraẗ ạl-Rũwm, ạl-Ayaẗ: 24.

٣٠ الكشاف، ٤٧٤/٣.

Al-Kasẖãạf, 3 / 474.

٣١ نظم الدرر، ٧٣/١٥. والتحرير والتنوير، ٧٩/٢١. وتفسير البيضاوي، ٢٠٥/٤.

Naẓãm ạl-Dũrar, 15 / 73. Wāl-Tãḥ'rīr wāl-Tãn'wīr, 21 / 79. wa-Taf'sīr ạl-Baẙḍāwī, 4 / 205

٣٢ الأصول في النحو، ١٦١/١. والمفصل، ٥٥/١ – ٥٦. وأوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، ١٨١/٢.

Al-Aủṣwl fĩ ạl-Nãḥ'w, 1/161. Wāl-Mufaṣãl, 1 / 55 – 56. Wāảẁḍaḥ ạl-Masālik Aiḷay Aủl'fĩãẗ Aib'n Mālik, 2/181.

٣٣ سورة آل عمران، الآية: ١٩.

Sūraẗ ậl-Im'rān, ạl-Ayaẗ: 19.

٣٤ إعراب القرآن، للنحاس، ١٤٨/١. وتفسير الرازي، ١٧٣/٧.

Aiٔ'rāb ạl-Qur'ận, lil-Nãḥãạs, 1 / 148. wa-Taf'sīr ạl-Rãạzī, 7 / 173.

٣٥ سورة البقرة، الآية: ٥٥.

Sūraẗ ạl-Baqaraẗ, ạl-Ayaẗ: 55.

٣٦ الكشاف، ١٤١/١. ١٠٣. وتفسير الرازي، ٥١٩/٣. ونظم الدرر، ٣٧٩/١. وتفسير البيضاوي، ٨١/١. والتحرير والتنوير، ٥٠٧/١.

Al-Kasẖãạf, 1 / 141. 103. Wa-Taf'sīr ạl-Rãạzī, 3 / 519. wa-Naẓãm ạl-Dũrar, 1 / 379. wa-Taf'sīr ạl-Baẙḍāwīĩ, 1 / 81. Wāl-Tãḥ'rīr wāl-Tãn̊wīru, 1 / 507.

٣٧ سورة طه، الآية: ٧.

Sūraẗ Th, ạl-Ayaẗ: 7.

٣٨ سورة النساء، الآية: ١٦٤.

Sūraẗ ạl-Nĩsā, ạl-Ayaẗ: 164.

٣٩ تفسير أبي السعود، ٢٥٦/٢. ومعاني القرآن، للزجاج، ١٣٣/٢. وإعراب القرآن، للنحاس، ٢٥١/١. وتفسير البيضاوي، ١٠٩/٢. والبحر المحيط، ١٣٩/٤. واللباب، ١٣٦/٧.

Taf'sīr Aảbī ạl-Sũ'ūd, 2 / 256. Wa-M'ạny ạl-Qur'ận, li-Zãjãạj, 2 / 133. Wa-Āiٔrāb ạl-Qur'ận, lil-Nãḥãạs, 1 / 251. wa-Taf'sīr ạl-Baẙḍāwī, 2 / 109. wāl-Baḥ'r ạl-Muḥīṭ, 4 / 139. wāl-Lĩbāb, 7 / 136.

٤٠ الأصول في النحو، ٢١٣/١. والمفصل في صنعة الإعراب، ٨٩/١. وشرح قطرى الندى وبل الصدى، ص:٢٣٤.

Al-Aủṣwl fĩ ạl-Nãḥ'w, 1 / 213. Wāl-Mufaṣãl fĩ San'aẗ ạl-Aiٔ'rāb, 1 / 89. Wa-Sẖaraḥ Qaṭariy̲ ạl-Nãday̲ wabal ạl-Sãday, ṣ: 234.

٤١ الأصول في النحو، ٢١٣/١ – ٢١٩.

Al-Aủṣwl fĩ ạl-Nãḥ'w, 1 / 213 – 219.

[٤٢] راجع: الكتاب لسيبويه، لعمرو بن عثمان بن الحارثي بالولاء، أبو بشر، الملقب سيبويه (ت ١٨٠هـ)، تحقيق: عبد السلام مُحَمَّد هارون، الناشر: مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الثالثة، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م. ١/٤٥. والأصول في النحو، ١/٢١٤ – ٢١٩. ودلائل الإعجاز، ص: ٣٠، ١٧٣، ٢١٢. وأوضح المسالك، ٢/٢٥٠ – ٢٥١.

Al-Kitāb li-Sībūīīh, Li'am'rw b'n Utẖ'mān b'n ạl-Hāritẖī biạl-Walāa, Abū Basẖar, ạl-Mulaqīb Sībūīāh (t 180h), Taḥ'qīq: Ab'dạl-Sũlãạm Muḥamãd Hārūn, ạl-Nãạsẖir: Mak'tabaẗ ạl-Kẖạnji, ạl-Qāhiraẗ, ạl-Tãb'aẗ ạl-Tẖãạlitẖaẗ, 1408 h - 1988 m. 1 / 45. Wāl-Aủṣwl fī ạl-Nãḥ'wi, 1 / 214 – 219. Wa-Dalāyỉl ạl-Aị'jāz, ṣ: 30, 173, 212. Wā-Awủḍaḥ ạl-Masālik, 2 / 250 – 251.

[٤٣] انظر: دلائل الإعجاز، ص: ٢٠٢ – ٢١٤. والفصول المفيدة في الواو والمزيدة لصلاج الدين الدمشقي (ت: ٧٦١هـ)، ص: ١٨١.

Dalāyỉl ạl-Aị'jāz, ṣ: 202 – 214. Wāl-Fuṣūl ạl-Mufīdaẗ fī ạl-Wạw wāl-Mazīdaẗ lṣlạj ạl-Dīyn ạl-Dīmasẖ'qī (t: 761h), ṣ: 181.

[٤٤] سورة البقرة، الآية: ٣٠.

Sūraẗ ạl-Baqaraẗ, ạl-Ayaẗ: 30.

[٤٥] الرازي، ٢/٣٩٣. والبيضاوي، ١/٦٨.. واللباب في علوم الكتاب لأبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي النعماني(ت٧٧٥هـ)حققه: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي مُحَمَّد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت / لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٩ هـ -١٩٩٨م/١/٥٠٧. والتحرير والتنوير، ١/٤٠٤ – ٤٠٥.

ạl-Rãạzī, 2 / 393. wāl-Baẙḍāwī, 1 / 68. wāl-Lībāb fī Ulūm ạl-Kitāb li-Aảbī Haf'ṣi s-Sirāj ạl-Dīyn Amār b'n Alī b'n Adil ạl-Han'balī ạl-Dĩmasẖ'qī ạl-Nũ'mānī (t775h) Haqãqah: ạl-Sẖãẙkẖ Adil Aḥmad Ab'dạl-Mawủjūd wāl-Sẖãẙkẖ Alī Muḥamãd Mu'awãḍ, Dār ạl-Kutub ạl-Il'mīãẗ - Baẙrūt/ Lub'nān, ạl-Tãb'aẗ ạl-Awủlay, 1419 h - 1998m1 / 507. Wāl-Tãḥ'rīr wāl-Tãn'wīr, 1 / 404 – 405.

[٤٦] سورة هود، الآية: ٧٢.

Sūraẗ Hūd, ạl-Ayaẗ: 72.

[٤٧] إعراب القرآن، للنحاس، ٢/١٧٧. ومفاتيح الغيب، ١٨/٣٧٥. واللباب، ١٠/٥٢٧.

Aị'rāb ạl-Qur'ận, lil-Nãḥãạs, 2 / 177. Wa-Mafãtīḥ ạl-Gẖaẙbi, 18 / 375. wāl-Lĩbāb, 10 / 527.

[٤٨] سورة البقرة، الآية: ٦٠.

Sūraẗ ạl-Baqaraẗ, ạl-Ayaẗ: 60.

[٤٩] الكشاف، ١/١٤٤. ومفاتيح الغيب، ٣/٥٣٠.. والبيضاوي، ١/٨٣. واللباب، ٢/١١٣.

ạl-Kasẖãạf, 1 / 144. Wa-Mafãtīḥ ạl-Gẖaẙb, 3 / 530.. wāl-Baẙḍāwī, 1 / 83. wāl-Lĩbāb, 2 / 113.

[٥٠] سورة البقرة، الآية: ٢٤٧.

Sūraẗ ạl-Baqaraẗ, ạl-Ayaẗ: 247.

٥١ الكشاف، ٢٩٢٤/١. والرازي، ٥٠٥/٦. والتحرير والتنوير، ٤٩١/٢. والبيضاوي، ١٥٠/١.

ạl-Kasḫãạf, 1 / 2924. Wāl-Rãạzī, 6 / 505. Wāl-Tãḥ'rīr wāl-Tãnẁīr, 2 / 491. wāl-Baẙḍāwī, 1 / 150.

٥٢ سورة الأعراف، الآية: ٥٥.

Sūraẗ ạl-Aả'rāf, ạl-Ayaẗ: 55.

٥٣ الكشاف، ١١٠/١. والرازي، ٢٨٠/١٤. والتحرير والتنوير، ١٧١/٨. واللباب، ١٥٦/٩.

ạl-Kasḫãạf, 1/110. Wāl-Rãạzī, 14 / 280. Wāl-Tãḥ'rīr wāl-Tãn'wīr, 8 / 171. wāl-Lĩbāb, 9 / 156.

٥٤ سورة الأنفال، الآية: ٦٩.

Sūraẗ ạl-Aản'fãl, ạl-Ayaẗ: 69.

٥٥ انظر: المفصل، ٩٣/١ – ٩٥. والأصول في النحو، ٢٢٢/١ – ٢٢٥. وأوضح المسالك، ٢٩٧/٢ – ٢٩٨. وشرح قطر الندى وبل الصدى، ص: ٢٣٩. ودلائل الإعجاز، ص: ١٠٠.

Al-Mufaṣãl, 1 / 93 – 95. Wāl-Aủṣwl fĩ ạl-Nãḫẁ, 1/222–225. Wā-Aẁḍaḥ ạl-Masālik, 2 / 297–298. Wa-Sẖaraḥ Qaṭar ạl-Nãdai wabal' ạl-Sãday̰, ṣ: 239. waDalāyĩl ạl-Aị'jāz, ṣ: 100.

٥٦ شرح قطر الندى وبل الصدى، ص: ٢٣٨.

Sẖaraḥ Qaṭar ạl-Nãday wa-Bal ạl-Sãday̰, ṣ: 238.

٥٧ سورة يوسف، الآية: ٤٣.

Sūraẗ Ywsf, ạl-Ayaẗ: 43.

٥٨ الكشاف، ٤٧٣/٢. وتفسير الرازي، ٤٦٣/١٨. والبيضاوي، ١٦٥/٣. واللباب، ١١٢/١١.

Al-Kasḫãạf, 2 / 473. wa-Taf'sīr ạl-Rãạzī, 18 / 463. wāl-Baẙḍāwī, 3 / 165. wāl-Lĩbāb, 11 / 112.

٥٩ سورة مريم، الآية: ٤.

Sūraẗ Mar'yam, ạl-Ayaẗ: 4.

٦٠ معاني القرآن، ٣١٩/٣. والكشاف، ٤/٣. وتفسير الرازي، ٥٠٨/٢١. والبيضاوي، ٥/٤.. واللباب، ٧/١٣. وراجع أيضاً: دلائل الإعجاز، ص: ١٠٠ – ١٠٢.

M'ạny ạl-Qur'ận, 3 / 319. wāl-Kasḫãạf, 3 / 4. wa-Taf'sīr ạl-Rãạzī, 21 / 508. wāl-Baẙḍāwī, 4 / 5.. wāl-Lĩbāb, 13 / 7. Wa-Rāja Aảẙḍa: Dalāyĩl ạl-Aị'jāz, ṣ: 100 – 102.

٦١ سورة القمر، الآية: ١٢.

Sūraẗ ạl-Qamar, ạl-Ayaẗ: 12.

٦٢ معاني القرآن، ٣١٩/٣. والكشاف، ٤٣٣/٣. وتفسير الرازي، ٢٩٦/٢٩. والبيضاوي، ١٦٥/٥. وراجع أيضاً: دلائل الإعجاز، ص: ١٠٢ – ١٠٣.

M'ạny ạl-Qur'ận, 3 / 319. wāl-Kasẖãạf, 3 / 433. wa-Taf'sīr ạl-Rãạzī, 29 / 296. wāl-Baẙḍāwī, 5 / 165. Wa-Rāja Aảẙḍa: Dalāyỉl ạl-Aị'jāz, ṣ: 102 – 103.

٦٣ سورة النساء، الآية: ٤.

Sūraẗ ạl-Nĩsā, ạl-Ayaẗ: 4.

٦٤ معاني القرآن، ١٢/٢. وتفسير الرازي، ٤٩٣/٩. وتفسير البيضاوي، ٦٠/٢.

M'ạny ạl-Qur'ận, 2 / 12. wa-Taf'sīr ạl-Rãạzī, 9 / 493. wa-Taf'sīr ạl-Baẙḍāwīĩ, 2 / 60.

٦٥ سورة النساء، الآية: ١١٥.

Sūraẗ ạl-Nĩsā, ạl-Ayaẗ: 115.

٦٦ الرازي، ٢١٩/١١.

ạl-Rãạzī, 11 / 219.

٦٧ سورة المائدة، الآية: ٩٥.

Sūraẗ ạl-Māyỉdaẗ, ạl-Ayaẗ: 95.

٦٨ سورة إبراهيم، الآية: ٣٩.

Sūraẗ Ibrạhim, ạl-Ayaẗ: 39.

٦٩ الكشاف، ٥٦٢/٢. والبيضاوي، ٢٠١/٣.. واللباب، ٤٠٢/١١.

ạl-Kasẖãạf, 2 / 562. wāl-Baẙḍāwī, 3 / 201.. wāl-Lĩbāb, 11 / 402.

٧٠ سورة الأنعام، الآية: ٩٥.

Sūraẗ ạl-Aản'ām, ạl-Ayaẗ: 95.

٧١ الكشاف، ٤٧/٢. وتفسير الرازي، ٧٤/١٣. واللباب، ٣٠٨/٨.

ạl-Kasẖãạf, 2 / 47. wa-Taf'sīr ạl-Rãạzī, 13 / 74. wāl-Lĩbāb, 8 / 308.

٧٢ سورة النساء، الآية: ١٢٧.

Sūraẗ ạl-Nĩsā, ạl-Ayaẗ: 127.

٧٣ الكشاف، ٥٧٠/١. وتفسير البيضاوي، ١٠٠/٢.

ạl-Kasẖãạf, 1 / 570. wa-Taf'sīr ạl-Baẙḍāwī, 2 / 100.

٧٤ سورة المائدة، الآية: ١.

Sūraẗ ạl-Māyỉdaẗ, ạl-Ayaẗ: 1.

٧٥ الكشاف، ٦٠١/١. وتفسير الرازي، ٢٧٨/١١. واللباب، ١٦٥/٧.

ạl-Kasẖãạf, 1 / 601. wa-Taf'sīr ạl-Rãạzī, 11 / 278. wāl-Lĩbāb, 7 / 165.

٧٦ سورة الفاتحة، الآية: ١.

Sūraẗ ạl-Fātiẖaẗ, ạl-Ayaẗ: 1.

٧٧ الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لأبي الحسن علي بن أحمد بن مُحَمَّد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (ت٤٦٨هـ)تحقيق: صفوان عدنان داوودي دار القلم، الدار الشامية – دمشق، بيروت،الطبعةالأولى، ١٤١٥ هـ ١/٨٨. واللباب، ١/١٨٠ – ١٨١.

ạl-Wajīz fī Taf'sīr ạl-Kitāb ạl-Azīz li-Aảbī ạl-Hus'n Alī b'n Aḥmad b'n Muḥamãd b'n Alī ạl-Wāḥidī, ạl-Nīysābūrī, ạl-Sẖãạfi'ī (t468h) Taḥ'qīq: Saf'wān Ad'nān Dạwwd Dār ạl-Qalam, ạl-Dãạr ạl-Sẖãạmīãẗ - Dimasẖ'q, Baẙrūt, ạl-Tb'ẗạlạ̊wl, 1415 h 1 / 88. wāl-Lībāb, 1 / 180 – 181.

٧٨ دلائل الإعجاز، ص: ٢٢٧. ونتائج الفكر في النحو، لأبي القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي (ت: ٥٨١هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الأولى، ١٩٩٢م.، ١/١٥٩.

Dalāyỉl ạl-Aị'jāz, ṣ: 227. Wa-Natāyỉj ạl-Fik'r fī ạl-Nãl̊w, li-ảbī ạl-Qāsim Ab'dạl-Rãḥ'man b'n Ab'dullah b'n Aḥmad ạl-Sũhaẙlī (t: 581h), Dār ạl-Kutub ạl-Il'mīãẗ, Baẙrūt– Lub'nān, ạl-Tãb'aẗ ạl-Aẘlay, 1992m., 1 / 159.

٧٩ سورة الأعراف، الآية: ٦٦.

Sūraẗ ạl-Aả'rāf, ạl-Ayaẗ: 66.

٨٠ سورة الأعراف، الآية: ٦٠.

Sūraẗ ạl-Aả'rāf, ạl-Ayaẗ: 60.

٨١ الكشاف، ٢/١١٦. وانظر أيضاً: الرازي، ١٤/٣٠٠. واللباب، ٩/١٧٩. ونظم الدرر، ٧/٤٣٤.

ạl-Kasẖãạf, 2 / 116. Wāun'ẓur Aảẙḍa: ạl-Rãạzī, 14 / 300. wāl-Lībāb, 9 / 179. wa-Naẓãm ạl-Dũrar, 7 / 434.

٨٢ سورة آل عمران، الآية: ١٥٤.

Sūraẗ ậl-Im'rān, ạl-Ayaẗ: 154.

٨٣ الكشاف، ١/٤٢٩. وتفسير الرازي، ٩/٣٩٦. واللباب، ٥/٦١٦. والبحر المحيط في التفسيرلأبي حيان مُحَمَّد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي(ت٧٤٥هـ)، المحقق: صدقي مُحَمَّد جميل، دار الفكر – بيروت الطبعة: ١٤٢٠ هـ.٣/٣٩٤. وشرح الأشموني، ٢/٣٣٧.

ạl-Kasẖãạf, 1 / 429. wa-Taf'sīr ạl-Rãạzī, 9 / 396. wāl-Lībāb, 5 / 616. wāl-Baḥ'r ạl-Muḥīṭ fī ạltasfsir lạ̊by Hayãạn Muḥamãd b'n Ywsf b'n Alī b'n Ywsf b'n Hayãạn Aủtẖīr ạl-Dĩyn ạl-Aản'dalusī (t745h), ạl-Muḥaqīq: Sadĩq Muḥamãd Jamīl, Dār ạl-Fik'r – Baẙrūt ạl-Tãb'aẗ: 1420 h. 3 / 394. Wa-Sẖaraḥ ạl-Aủsẖ'mūnī, 2 / 337.

٨٤ سورة المؤمنون، الآية: ٣٦.

Sūraẗ ạl-Mū'minūn, ạl-Ayaẗ: 36

٨٥ سورة المؤمنون، الآيات: ٣٣ – ٣٥.

Sūraẗ ạl-Mū'minūn, ạl-Ayāt: 33 – 35.

٨٦ انظر: تفسير الرازي، ٢٣/٢٧٥ – ٢٧٦. وتفسير اللباب، ١٤/٢٠٦. ونظم الدرر، ١٣/١٣٩.

Taf'sīr ạl-Rãạzī, 23 / 275 – 276. wa-Taf'sīr ạl-Lĩbāb, 14 / 206. wa-Naẓãm ạl-Dũrar, 13 / 139.

٨٧ سورة الفاتحة، الآيتان: ٥ – ٦.

Sūraẗ ạl-Fātiḥaẗ, ạl-Ayatān: 5 – 6.

٨٨ الكشاف، ١٥/١ – ١٦. وتفسير الرازي، ٢٢١/١. وتفسير اللباب، ٢١٠/١.

ạl-Kasḫãạf, 1 / 15 – 16. wa-Taf'sīr ạl-Rãạzī, 1 / 221. wa-Taf'sīr ạl-Lĩbāb, 1 / 210.

٨٩ سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

Sūraẗ ạl-Aả'rāf, ạl-Ayaẗ: 172.

٩٠ معاني القرآن وإعرابه، ٣٩٠/٢. والكشاف، ١٧٦/٢. وتفسير الرازي، ٣٩٨/١٥. والبيضاوي، ٦١٦/١. وتفسير اللباب، ٣٧٩/٩.

M'ạny ạl-Qur'ận Wāi'rābah, 2 / 390. wāl-Kasḫãạf, 2 / 176. wa-Taf'sīr ạl-Rãạzī, 15 / 398. wāl-Baẙḍāwī, 1 / 616. wa-Taf'sīr ạl-Lĩbāb, 9 / 379.